

اثنين . وألحق الرسول بها الظباء وبقر الوحش ، وكل ذات أربع من حيوان البحر ، وكان قول الله : « إلا ما بئل عليكم » مؤذناً بأن هناك تحريماً قادمًا سيأتي ، ويبين الحق بالقرآن ما يحرمه الله :

﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهْلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ وَالْمُنْخَنِقَةُ وَالْمَوْقُوذَةُ وَالْمُتَرَدِّيَةُ وَالنَّطِيحَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبْعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَمِ ذَلِكَ كُمْ فِتْنَةٌ يَوْمَ يَسْأَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا فَمَنِ اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ غَيْرَ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ٢٥٠ ﴾

الآية تبدأ بقوله : « حرمت عليكم الميتة » ونلاحظ أن البداية فعل مبني للمجهول . عل الرغم من أن الفاعل في التحريم واضح وهو الله . ولم يقتحم سبحانه على أحد ، فالإنسان نفسه اشترك في العقد الإيماني مع ربه فالزومه - سبحانه - والعبد من جانبه التزم ، لذلك يقول الحق : « حرمت » ، حرما سبحانه كإله وشاركه في ذلك العبد الذي آمن بالله إلها .

والميتة هي التي ذهبت منها الحياة أو خرجت منها الروح بدون نقض للبنية ، أي ماتت حصف أنفها ، فذهاب الحياة له طريقان : طريق هو الموت أي بدون نقض بنية ، وطريق بنقض البنية ؛ فعندما يخلق الإنسان كائنا آخر يمنع عنه النفس وفي هذا إزهاق للروح بنقض شيء في البنية ؛ لأن النفس أمر ضروري ، وقد يزهد الإنسان

وحا آخر يضربه بالرصاص : لأن الروح لا تحل إلا في جسد له مواصفات خاصة .

لكن هناك جوارح يمكن أن تبقى الروح في الجسم دونها ، والمثال على ذلك اليد ، قطعت ، أما إن توقف قلب الإنسان فقد يشقون صدره وبذلك يكون هذا القلب بعض مرة أخرى بشرط أن يكون المخ مازال حيا ، وأقصى مدة لحياة المخ دون هواء سبع دقائق في حالات نادرة . فما أن يصاب المخ بالعطب حتى يحدث الموت . ولذلك عرف الأطباء الموت الإكلينيكي بأنه توقف المخ . إذن فهناك موت ، وهناك قتل ، في كليهما ذهاب للروح .

وفي الموت تذهب الروح أولاً ، وفي القتل تذهب الروح بسبب نقض البنية . الميتة هي التي ذهبت منها الحياة بدون نقض البنية ، ومن رحمة الله أن حرم الميتة ، عما ماتت بسبب لا نراه في عضو من أعضائها ، حتى لا نأكلها بذاتها .

وكذلك حرم الدم ، وهو السائل الذي يجري في الأوردة والشرايين ويعطى الجسم دفء والحرارة ويقلل الغذاء ، وللدم مجالان في الجريان ، فهو يحمل الفضلات من كل والرئة ، وهناك دم نقي يحمل الغذاء ، والأوعية الدموية بها لونان من الدم : فاسد ودم صالح . وعندما تأخذ هذا الدم قد يكون فيه النوع الصالح ويكون فيه فساد النوع الذي لم تخرج منه الشوائب التي في الكلى والرئة ، ولذلك يسمونه الدم سفوح ، أى الجارى ؛ وكانوا يأخذونه قديما ويملأون به أمعاء الذبائح ويقومون به ويأكلونه .

وهناك دم خبيث فاسد ، مثال ذلك الكبد ، فهو قطعة متوحدة ، وكذلك الطحال ، لنبي صلى الله عليه وسلم قال :

(أحلت لكم ميتان وبعان ، فأما الميتان : فالسك والجراد ، وأما البعان : فالكبد والطحال)^(١) .

إذن فالكبد والطحال مستثيان من الدم ، لكن إذا جئنا للدم المسفوح فهو إثم . والحكمة في تحليل السمك والجراد هي عدم وجود نفس سائلة بها ، فليس

١ رواه أحمد وابن ماجه والبيهقي .

في لحمها دم سائل ، وعندما نقطع سمكة كبيرة لا ينزل منها دم . بل يوجد فقط عند الأضحية التي في الرأس ولا يوجد في شعيراته . وعندما يموت السمك ويؤكل فلا خطر منه ، وكذلك الجراد .

ويأتى بعد ذلك في سلسلة المحرمات « ولحم الخنزير » . ولا يقولن مؤمن : لماذا حرم الله لحم الخنزير ؟ لقد ذهب العلم إلى كل مبحث ليعرف لماذا حرم الله الميتة وكذلك الدم حتى عرف العلماء أن الله لا يريد أن ينقل داء من حيوان ميت إلى الإنسان ، وكذلك حرم الله الدم لأن به فضلات سامة « كالبولينا » وغيرها .

ولكل تحريم حكمة قد تكون ظاهرة ، وقد تكون خافية . والقرآن قد نزل على رسول أمي في أمة أمية لا تعرف المسائل العلمية الشديدة التعقيد ، وطبق المؤمنون الأوائل تعاليم القرآن لأن الله الذي آمننا به إلهنا حكيماً هو قائلها ، وهو يريد صيانة صناعته ؛ وكل صانع من البشر يضع قواعد صيانة ما صنع . ولم نجد صانع أثاث - مثلاً - يحطم دولاب ملابس ، بل نجده باذلاً الجهد ليجميل الصنعة ، ومادام الله هو الذي خلقنا وآمننا به إلهنا ؛ فلا بد لنا أن ننفذ ما يأمرنا به ، وأن نتجنب ما نهانا عنه ، ولا يمنع ذلك أن نتلمس أسباب العلم ، ورغبة في ازدياد أسباب الإيمان بالله ومن أجل أن نرد على أى فضولى مجادل . على الرغم من أنه ليس من حق أحد أن يجادل في دين الله ؛ لأن الذى يرغب في الجدل فليجادل في الفضة أولاً ؛ وهى وجود الله ، وفي البلاغ عن الله بواسطة الرسول ؛ فإن اقتنع ، فعليه أن يطبق ما قاله الله . فالدين لا يمكن أن نبحثه من أذنبه ، ولكن يبحث الدين من قمته . ونحن ننفذ أوامر الله . ولذلك نجد أول حكم يأتى لم يقل الحق فيه : يا أيها الناس كتب عليكم كذا ، ولكن سبحانه يقول : « يا أيها الذين آمنوا » أى يا من آمنتم به خذ الحكم منى .

وأكرر المثل الذى ضربته سابقاً : أئمن ما عند الإنسان صحته ، فإذا تعرضت صحته للاختلال فهو يدرس الأسباب ؛ إن كان يرهقه الطعام يختار طبيياً على درجة علم عالية في الجهاز الهضمي ، ويكتب الطبيب الدواء ، ولا يقول المريض للطبيب : أنا لن أتناول هذا الدواء إلا إذا قلت لي لماذا وماذا سيفعل هذا الدواء .

إذن فالمعقل مهمته أن ينتهي إلى الطبيب الذي اقتنع به ، وما كتبه الطبيب من
حاليم فعليك تنفيذها ، وكذلك الإيمان بالله ، فإدام الإنسان قد آمن بالله إلها فعليه
أن ينفذ الأوامر في حركة الحياة به « الفعل » و« لا تفعل » ، والمريض لا يناقش
طبيبا ، فكيف يناقش أى إنسان ربه : « لم كتبت على هذا ؟ »

والطبيب من البشر قد يخطئ ، وقد يتسبب في موت مريض ، وعندما نشك في
مذرة طبيب ما نستدعى عدداً من الأطباء لاستشارة كبيرة . وننفذ أوامر الأطباء ،
لا يجرؤ أحد أن يناقش الله سبحانه وتعالى بل نقول : كل أوامرك مطاعة .

إننا ننفذ أوامر الأطباء فكيف لا ننفذ أوامر الله ؟ إن الإنسان يضع ثقته في البشر
لخطائهم ، ولا يمكن - إذن - أن تملو على الثقة في رب السماء ، لذلك فالمعاقلون هم
لذين أخذوا أوامر الله وطبقوها دون مناقشة ، لأن العقل كالمطبخة يوصل الإنسان إلى
توبة السلطان ، ولكن لا يدخل معك عليه ، وحين تسمع من الله فانت تنفذ ما أمر

« حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير » وقد أثبت التحليلات أن يلحم
الخنزير مودة شريطية وبودة حلزونية وعدداً آخر من الديدان التي لا يقهرها علاج .

والحرمات من بعد ذلك « وما أكل لغير الله به » أى رفع الصوت به لغير الله
لنوحهم : باسم اللات والعزى عند ذبحه ، ولا يقال عند ذبحه : « الله أكبر باسم
الله » ، لأن الإنسان متضع في الكون الذى يعيش فيه بالأجناس التى طرأ عليها ، لقد
وجد الإنسان هذه الأجناس في انتظاره لتخدمه لأنه خليفة الله في الأرض ، والحيوان
« روح ولكنه يقل عن الإنسان بالتفكير ، والنبات تحت الحيوان ، والجهد أقل من
النبات . وساعة يأخذ الإنسان خدمة هذه المسخرات ، فعليه أن يذكر الخالق
لنعمه ، وعندما يذبح الإنسان حيواناً ، فهو يذبحه بإذن الأكبر من الإنسان والحيوان
الكون كله ، يذبحه باسم الخالق .

إن هناك من ينظر إلى اللحم قاتلاً : أنا لا أكل لحم الحيوانات لأنى لا أحب الذبيح
لحيوان شفقة ورحمة ، لكن أكل النبات . ونقول : لو أدركت ما في النبات من حياة
كنت تمتنع عن أكله ؟ لقد ثبت في عصرنا أن للنبات حياة ، بل وللجباد حياة أيضاً ،
فكذلك عندما تفتت حصوة من الصوان أو أى نوع من الأحجار ، فأنت تعاند بدقات

المطرقة ما في تلك الحصوة من تعالق الجزئيات المتناسكة ، وقد تفعل ذلك وأنت لا تدري أن فيها حياة .

﴿ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ ﴾

(من الآية ٤٤ سورة الإسراء)

والصالحون من عباد الله يعرفون ذلك ويدبرون أعمالهم وتعاملهم مع ما سواهم من المخلوقات جميعا - حيوان أو جماد - على أنها مسبحة لذلك لا يمتنعون الأشياء ولا يحترقونها مهما دقت وحقرت وإنما يتلطفون معها حتى لو ذبحوا حيوانا فإنهم يرمون ذلك الحيوان فلا يشعلون ولا يسنون السكين أمامه ولا يذبحون حيوانا أمام حيوان آخر فضلا على أنهم يطعمون ويسقون ما يريدون ذبحه لأنهم يعلمون أنه مسبح ولكنهم فعلوا فيه ما فعلوا لأن الله أباح لهم ذلك ليستديموا حياتهم بأكله فهم أهل تكليف من الله ، أما ما عداهم فهم أهل تسخير .

وما أهل لغير الله به ، تشرح لنا أن الحق هو الذي حلل لنا أن نأكل من الذي له حس وحركة ، كالحيوان الذي يتطامن للإنسان فيذبحه ، ولا بد للإنسان أن يعرف الشكر لواهب النعمة ، فـ بسم الله أكبر - تؤكد أنك لم تذبحه إلا باسم من أحله لك .

﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَامًا فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ ﴾

﴿ وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ ﴾

(سورة يس)

إذن فالأكل من ضمن التذليل ، وعندما تذبح الحيوان لا بد أن تذكر من ذل لك ذلك . ويحرم الحق أكل المنخنقة ، أي الحيوان الذي مات خنقا ، لأن قوام الحياة ثلاثة : طعام ، شراب ، هواء ، وهذا من حكمة الخالق الذي خلق الصنعة ورتب الأمر حسب الأهم والمهم ، فالإنسان قد يصبر على الجوع إلى ثلاثين يوماً ، لأن ربنا سبحانه وتعالى قدر لك - أيها الإنسان - ظروف الأغيار ، فجعل في جسمك مخزونا لزم من قد تجوع فيه ، وجعل للإنسان شهوة إلى الطعام ، وغالبا لا يأكل الإنسان ليسد الرمق فقط ، ولكن بشهوة في الأكل .

إن ربنا يوضح لنا : أنا أحترم شهوتك للطعام ، ولتأخذ حركتك الضرورى لها

من الطاقة ، والزائد سيُخزن في الجسم كدهون ولحم ، فإن جاء يوم لا نجد فيه طعاماً أخذت من الدهون المخزونة طاقة لك . وهذه من دقة الصنعة ، وإن قارنتها بسيارة صنعها الإنسان إذا ما فرغ منها الوقود فلنجا تقف ولا تسير ، أما صنعة الخالق فهو لا تقف إن توقف الطعام بل تستمر إلى ثلاثين يوماً ، وربما حن على الإنسان قلة إنسان آخر فأحضر له الطعام ، وربما احتال الإنسان ليخرج من مأزق عدم وجع الطعام .

إن المرأة العربية وصفت الشدة والعوز فقالت : « ستة أذابت الشحم » ، وسد أذعت اللحم ، وستة تحت العظم ، أي أن الأمر درجات ، فالإنسان يتغذى من دهن ثم من لحم ثم من عظامه ، ويصير الإنسان على الماء مدة تتراوح ما بين ثلاثة وعشرة أيام ، حسب كمية المياه المخزونة في الجسم . أما الهواء فلا يصير عنه الإنسان إلا بمقدار الشهيق والزفير ، فإن حُبس الهواء عن الإنسان مات . فالنفس هو أهم ضرورة للحياة ، ولذلك نجد من حكمة الحق سبحانه أنه لم يملك الهواء لأحد ، لا أحداً لو امتلك الهواء بالنسبة لإنسان آخر فقد يمتنع عنه الهواء لحظة غضب فتنتهي الحياة .

واللغة العربية فيها من السعة ومن دقة الأداء ما يدل على أن هناك أسراراً للمعان ، تلقى عند شيء ما ، فعلاً إذا قلت : نفس ، أو نفيس ، أو نفيس ، نجد أنها ثلاث كلمات مكونة من مادة واحدة هي « النون والفاء والسين » ، النفس هم اتصال الروح بالمادة فتشأ الحياة بها ، ويلهم ربنا النفس فجورها ونفواها والنفس : وهو الريح تدخل وتخرج من فم وأنف الحي ذي الرثة حال التنفس ولا تدوم الحياة إلا به ، ومادام أسس الحياة هو النفس فيجب ألا تكون حياتك إلا من أجل نفيس ، ويجب أن تحترم خلق الله لك وألا يكون سببك في الدنيا إلا من أجل نفيس ، ولا نفيس إلا الإيمان .

وفي اللغة العربية أمثلة كثيرة لما يسمى بالجناس ، فنحن نسمى الأكل في المعيا « وجبة » ، ونسمى المشولية « واجبا » ونسمى دقة القلب « الوجيب » . ولذلك عندما أراد الشعراء أن يصفوا جاء واحد منهم بلطفين متباينين ولكل منهما معنى مختلف فقال :

رحلت عن الديار لكم أسير وقلبي في محبتكم أسير

فأسير في الشطر الأول بمعنى أمشي ، وأسير في الشطر الثاني من البيت بمعنى مأسور ومقيد .

فالمنخنقة إذن هي التي منع عنها النفس ، وما دام منع النفس أوصلها إلى الحق فهي إلى الموت ، فليإذا جاء ذكرها مرة أخرى بعد الميتة ؟ لقد جاء ذكر المنخنقة لأن الإنسان قد يلحقها بالذبح ، فإن سال منها دم ، وطرفت فيها عين أو تحرك الذيل فهي حلال . أما إن لم يلحقها الإنسان وذبحها ولم يسيل منها دم فهي حرام ، ويحرم الحق الموقوفة ، وهي البهيمة التي يتم ضربها بأي شيء إلى أن تصل للموت ، فهي قد ماتت ، بتقص بنية وكذلك المتردية التي وقعت من ارتفاع حتى ماتت ، وكذلك « التطيعة » أي التي نطحها حيوان آخر إلى أن ماتت . « وما أكل السبع » وهو ما يبقى من أكل السبع من لحم ما افترسه من حيوان مأكول . « إلا ما ذكيتم » ، والذكاة هي الذبح الذي يسيل منه الدم وتأتي بعده حركة من المذبوح . والمقصود بقوله : « إلا ما ذكيتم » هو المنخنقة والموقوفة والمتردية والتطيعة ، فإن أدركها الإنسان وذبحها وسال منها دم وصدرت منها حركة فهي حلال .

هذا هو رأي علي بن أبي طالب - كرم الله وجهه - وهو مفتي الإيمان . وابن عباس - رضي الله عنه - وهو خبر الأمة قال - أيضا - في قوله الحق : « إلا ما ذكيتم » هو استثناء لغير الميتة والدم ولحم الخنزير ومقصود به المنخنقة والموقوفة والمتردية والتطيعة . وهذا يوضح لنا أن هناك حيوانات شرسة قد لا يقوى الإنسان عليها . وأحيانا قد يقدر الإنسان عليها فيقوم بتكثيفها بالحبال ، وأحيانا يضربها بألة لتختل وتضعف قليلا ويملكها الجزار ليذبحها .

ونلاحظ أن الحق لم يحدد الحيز من الجسم الذي أصيبت فيه الموقوفة سواء أكان البطن أم الرأس أم الظهر ، فالحيوان المضروب رميا بالحجارة قد تأتى الأحجار في الرأس أو البطن أو الظهر ، فمن الجائز أن يضرب الإنسان الحيوان الشرس ليستطيع أن يذبحه .

والحجة عندنا في التحليل أو التحريم هي : أسيل منها الدم ساعة الذبح أم لا ؟

وهل يصدر عن جسمها حركة ولو طرفة عين ؟ فإن توافر ذلك في الذبيحة فهو حلال ، وهكذا نعرف أن قوله الحق : « إلا ما ذكيتم » هو استثناء لغير الثلاثة الأور وهي : الميتة والدم ولحم الخنزير ومعها ما أهل لغير الله به لأنه محرم بطبيعة الإيما العقدي .

« وما أكل السبع إلا ما ذكيتم وما ذبح على النصب » ومحرم الحق ما أكله السبع إلا إذا كان الحيوان الذي أكله السبع لم تمت واستطاع واحد أن يذبحه الذي الشرعي . وسببانه محرم ما لم يذبح بالأسلوب الشرعي ، فلا يجل تبيح معظم بين والذي ذبح على النصب ، أي المذبح على الأحجار المنصوبة كالأصنام ۞ حرام ، والكلام هنا عقدي ، والتحريم هنا بعرض عقدي .

و « النَّصْب » من الألفاظ التي وردت مفرداً ووردت جمعاً . فـ « نَصَب » هم جمع ، مثلها تجمع كلمة « حمار » ونقول « حَمَر » ، وفي هذه الحالة يكون مفرد « نَصَب » ، ومرة تكون « نصب » مفرداً ، مثلها مثل « طَبَّ » وهو الحبل وجمع « أطناب » أي حبال ، وفي هذه الحالة يكون جمع « نَصَب » هو « أنصاب » .

و « النَّصْب » هي حجارة كانت منصوبة حول الكعبة يذبح عليها المشركون الذبائح تقرباً للآلهة . والتحريم هنا بسبب عقدي مثله مثل تحريم ما أهل لغير الله به ، أهل لغير الله فيه شرك بالله فافتقد ذكر الله الذي ذلل للإنسان هذا الحيوان القريب من الإنسان في الحس والحركة وغير ذلك . وكذلك أيضاً ما ذبح على النصب محرم لأن النصب غير واهب ولا معط ، والواجب أن نتقرب إلى الواحد الوهاب

« وأن تستقسموا بالأزلام » واستقسم أي طلب القسمة ، وكانت القسمة في بعض الأحيان عملية محرجة فيريدون إلصاقها بغيرهم ، وهنا يقال : « إن الأزلام هي التي أمرتني » . والأزلام هي قدام من الحشيب مكتوب على بعضها : « أمرأ ربي » ومكتوب على البعض الآخر : « نهائي ربي » وبعض من هذه القدام غفل بف كتابة . وكان المشرك إذا أراد السفر فهو يذهب إلى سادن الكعبة أو الكاهن ، ويخبر السادن أو الكاهن الأزلام من الكيس ، ويحرك القدام ويختار المشرك قداماً ، فإن لم عليه « أمرن ربي » يسافر إلى المهمة التي يريد بها ، وإن لم يقرأ عليه ووجده غفلاً فهو بعيد الكربة ، فإن وجد « نهائي ربي » لا يسافر .

ونسأل : من هو الرب الذى أمر ؟ هل هو الرب الأعلى ، أو الرب الذى كانوا يعبدونه ؟ وأى إله كانوا يقصدون ؟ إن كان المقصود به الإله الأعلى ، فمن أذراهم أن الله أمر بهذا السفر أو نهي عن ذلك السفر ؟ إن ذلك كذب على الله . وإن كان الذى أمر هو الرب الذى يعبدونه ، فهذا أمر باطل من أساسه ، إذن قد استقسم أى أنه طلب حظه وقسمته بواسطة القداح . وكان الاستقسام يتم فى مسائل الزواج أو عدم الزواج ، والكلام هنا فى هذه الآية عن الأكل ، فالسياق عن تحليل ألوان الطعام فلماذا هذا الاستقسام ؟

من هذا نعرف أنهم كانوا فى الجاهلية يخضعون للون من الاستقسام بالأزلام ، كانت عندهم عشرة قداح وكان مكتوباً عليها أسماء ، فواحد على سبيل المثال مكتوب عليه « الفذ » وعليه علامة واحدة . أى أن الذى يسحب هذا القدح يأخذ نصيباً واحداً ، أما المكتوب عليه « التوام » فيأخذ نصيبين ، والمكتوب عليه « الرقيب » يأخذ ثلاثة أنصباء ، والمكتوب عليه « المجلس » يأخذ أربعة أنصباء ، والمكتوب عليه « النافر » يأخذ خمسة أنصباء ، والمكتوب عليه « المسبل » يأخذ ستة أنصباء ، والمكتوب عليه « المعلل » يأخذ سبعة أنصباء ، والباقي ثلاثة أنواع مكتوب على كل واحد منها إما « المنيع » وإما « السفيح » وإما « الوغد » .

وعندما يقومون بذبح الجمل كانوا يقسمونه إلى ثمانية وعشرين نصيباً بعدد الأنصباء التى ينالها الأشخاص السبعة الأوائل ، أما من خرج لهم « المنيع » أو « السفيح » أو « الوغد » فلا نصيب لهم ويدفعون ثمن الذبيحة .

إذن فقوله الحق : « وأن تستقسموا بالأزلام » أى أن مسألة طلب القسمة بواسطة الأزلام هو أسلوب مجحف وحرام ، وهو لون من الميسر ، والاستقسام بالأزلام خلاف القرعة ، فالقرعة تكون بين اثنين متساويين ولا يريد أحدهما أن يظلم الآخر ، فيخرجوا الهوى من الاختيار .

مثال ذلك : اثنان من البشر يملكان بيتاً ، وتجرى كل منهما العدل فى القسمة ويلجأان إلى القرعة بأن يكتب كل منهما اسمه فى ورقة ثم يضعا الورقتين فى إناء ضيق ويحضر طفل صغير لا يعرف المسألة ويغمض عينيه ويشد ورقة من الاثنتين ، فيأخذ كل واحد النصيب الذى حددته القرعة .

ومثال آخر : الرجل المتزوج بأكثر من واحدة ، عليه أن يفرع بين النساء إن أراد سحبة إحداهن في سفر ، والفرعة هنا حق لا تنضب واحدة من الزوجات ، وحق أن يكون الهوى هو الحكم ، وبذلك يخرج من دائرة لوم من لا يخرج فرعتها .

ولنا في رسول الله صلى الله عليه وسلم الأسوة الحسنة ، فعندما أراد صلى الله عليه وسلم ألا يكسر خاطر أى واحد من الأنصار عندما هاجر إلى المدينة ، وتطلع كل أحد من الأنصار إلى أن ينزل رسول الله في بيته ، وحاول كل واحد أن يمسك بزمام ناقة وأن يحملها تقف أمام بيته ، فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم :
(خلوا سبلها فإنها مأمورة)^(١) .

فعندما تميل الناقة وتقف عند أى بيت لمن يقول أحد : إن النبي أثر قلناً على لأن جعلها الرسول في يد من لا يقدر أحد على أن يخالفه عليه ، وكذلك الاستخارة غير الاستقسام . إذن فلاستقسام بالأزلام هو المحرم شرعاً ؛ لأنها عملية غير مناسبة وهي ظالمة ، ووردت هنا في سياق ألوان الطعام .

ويقول سبحانه عن كل تلك الألوان من المحرمات : إن لونها فسق . ذلكم فسق . والفسق هو الخروج عن الطاعة . والمعنى - كما علمنا من قبل - مأخوذة من لحلت ؛ لأن إلف الإنسان في أول إدراكاته بالمحرمات ، فهو يرى ويسمع ويشم ، بعد ذلك تأتي الأمور العقلية .

وأصل الفسق هو خروج الرطبة عن قشرتها ، فالبلحة عندما تترطب تنكش شرة داخل القشرة وتخرج منها عندئذ يقال : « فسقت الرطبة » أى خرجت من قشرتها ، وكذلك من يخرج عن منهج الله يسوءه فاسقاً ، تماماً مثل الرطبة ، وفي هذا رمزية تدل على أن شرع الله سياج يحيط بالإنسان ، فالذى يخرج عن منهج الله كونه فاسقاً . وإياك أيها المسلم أن تخرج عن شرع الله ؛ لأن الرطبة عندما تخرج عن قشرة فالذباب يحوم حولها ويصيبها التراب وتعافها النفس ، فكأن دين الله كإطار يحيط الإنسان بالإيمان .

١ : السيرة النبوية لأبي هشام ، والمترجم ابن كثير في البداية والنهاية ، وابن سعد في الطبقات الكبرى .

وهذه الأحكام كلها تبني قضية الدين ، قضية عقيدة في الألوهية ، قضية البلاغ عن الألوهية بواسطة الرسالة . وأحكام تنظم حركة المجتمع بالمعقود والأمانات والأنكحة وغيرها ، كل هذه الأحكام تصنع هيكل الدين العام . وقد مر هيكل الدين العام بمرحلتين : المرحلة المكية وكان كل هدفها التركيز على العقيدة والإيمان بوحدة الله والنبوات والبلاغ عن الله ، وبعد ذلك في المرحلة المدنية جاءت سورة النساء وسورة المائدة لتكتمل عن الأحكام .

وبالعقيدة وبالبلاغ عن الله وبالأحكام يكتمل الدين ؛ لذلك يقول الحق : « اليوم ينسى الذين كفروا من دينكم » كأن الكافرين كان لهم أمل في أن يمحطوا هذا الدين وأن يطلوه وأن ينقضوه ، وكذلك المؤمنون بأديان سابقة أو يكتب سابقة كانوا يحبون أن يطرأ على القرآن الأفعال التي مارسوها مع كتابهم من النسيان والترك والتخريف ، وسبحانه هو القائل عن أصحاب الكتب السابقة :

﴿ وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ ﴾

(من الآية ١٣ سورة المائدة)

إذن فقد أرادوا أن ينسى المسلمون - أيضاً - حظاً من القرآن ، لكن الحق يخبر بأنهم ينسوا أن ينسى المسلمون حظاً مما ذكروا به ، لأن الصحابة حفظوا القرآن في الصدور وكتبوه في السطور ومن لسان الرسول مباشرة . ولم يحدث مثلها حدث مع الرسل السابقين . فقد تم تسجيل هذه الكتب المنزلة عليهم بعد ثلاثة أو أربعة قرون ، بل أمر الرسول صلى الله عليه وسلم بكتابة القرآن من فور نزول كل نجم من الآيات ، وكان يأمر بوضع الآيات بترتيب معين .

إن على الذين كفروا أن يباسوا من أن ينسى المسلمون حظاً مما ذكروا به . ومولاء القوم من أهل الكتاب لم ينسوا حظاً مما ذكروا به فقط ، بل أيضاً حرفوا الكتاب عن مواضعه وكتبوا ما أنزل الله :

﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ وَيُسَرُّونَ بِهِ تَمَنَّا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ

مَآ يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ ﴾

(من الآية ١٧٤ سورة البقرة)

وهم يشعرون أن يكتم المسلمون ما أنزل الله ، بنيل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأتي بحكم في شيء ، ثم يغير الله ذلك الحكم ، فلا يستحي رسول له أن يبلغ : أن الحكم الذي قلته لكم قد غير الله لي . وهل يستكف أن يعدل الله ؟ وهذا دليل على أمانة البلاغ عن الله ، لذلك يشك الكافرون بالكوائف المختلفة من أن ينسى المؤمنون حظا مما ذكروا به ؛ لأن تسجيل القرآن كان أمينا بصورة لا نهاية ، وظل القرآن مكتوباً في السطور ومحفوظاً في الصدور .

والحق يعلن عن بأس الكفار من مشركين وأهل كتاب بقوله : « اليوم يشك الذين كفروا من دينكم » يشعرون لأن المراحل التي مرت بالكتب السابقة لن تمر بهذا الدين . قد توهم أهل الكتاب أن الإسلام سيمر بما طرأ عليهم ، وظن بعضهم أن المسلمين سيصرون إلى ما صار إليه أهل الكتاب من ترك لدينهم وإهدار له . وكذلك ظن بعض كفار قريش أن المسلمين سيصبرون إلى ما صار إليه أهل الكتاب ، فقد كانت بينهم التوراة وهم مع ذلك لا يتبعون كتابهم ، فيرد الحق على كل هؤلاء : اليوم نس الذين كفروا من دينكم .

وقوله : « اليوم » يعني الزمان الذي مضى والزمان المستقبل . فقد أتم الله دين لإسلام ورضيه لنا وفتح مكة للمسلمين ودخل الناس في دين الله أفولجا . وصار لقرآن مكتوباً ومحفوظاً . وبذلك تأكد بأس الكافرين والمشركين أن ينسى القرآن أو أن يكتم القرآن ؛ لأن من أنزل عليه الكتاب ، كان إذا جاء أمر يتعلق به فهو قوله . وعندما مال قلب المسلمين ذات مرة إلى تبرة المسلم الذي سرق وأن تلصق لتهمة باليهودي البريء ، هنا نزل من القرآن قوله :

﴿ إِنَّا أَنزَلْنَاهُ إِلَيْكَ بِالْحَقِّ لِنُبَيِّنَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أُرْسِلَ اللَّهُ وَلَا تَكُنْ لِلْخَافِينَ

نَصِيبًا ﴿١٥٦﴾

(سورة النساء)

لقد أمر الحق أن يكون النبي هو الحكم العدل حتى ولو كان حاكماً ضد مسلم . يأمر الحق رسوله أن يستغفر الله إن كان قد ألم به بخاطر أن ينصر المسلم الخائن على ليهودي الذي لم يسرق ، إنها سباحة دين الإسلام .

« اليوم يشس الذين كفروا من دينكم » . ولقد تم دين الله . ودخل الناس إلى الإسلام أفواجا . ولن ينسى القرآن . ولن يكتنم القرآن أحد . ولن يحرف القرآن أحد . ولن يحدث للقرآن ما حدث للكتب السابقة من نسيان وكتان وتحريف ، أو الإتيان بأشياء أخرى والقول والزعم بأنها من عند الله ، وهي ليست من عند الله . إذن فقد يشس الذين كفروا من أن يتريد المسلمون في دينهم . ولن توجد بين المسلمين تلك المثالب والعيوب التي ظهرت في الأقوام السابقة .

« اليوم يشس الذين كفروا من دينكم » لقد يشسوا من أن يغلب الإسلام ، بل إن الإسلام سيقب . وأرادوا أن يطفئوا نور الله بأفواههم ويأى الله إلا أن يتم نوره .

« اليوم يشس الذين كفروا من دينكم فلا تخشوهم » وقد حكم سبحانه ألا يأتى أمر يحقق لأعداء الإسلام الشبهة به ، أو أن تتحقق لهم الفرصة في انكسار الإسلام ، فلا تخشوهم أيها المسلمون لأنكم منصورون عليهم ، ولن تدخلوا في أسباب الخيبة التي دخلوا فيها . وعليكم أيها المؤمنون بخشية الله .

ولو أراد أحد تغيير شيء من منهجه سبحانه فسيلقى العقاب ، وسبحانه لا يغير ما يقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم ، فكتاب الله معكم وترك فيكم رسول الله صلى الله عليه وسلم منهجه ، فإن خالفتم المنهج فستلقون العقاب ، كما هزم الله المسلمين في أحد أمام المشركين لأنهم خالفوا المنهج . فما نفهمهم أنهم كانوا مسلمين منسوين للإسلام بينما هم يخالفون أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم . إذن فلا خشية من المسلمين لأعدائهم . ولكن الخشية تكون لله ، فإن خفتم فخافوا الله وحافظوا على تنفيذ منهج الله . ومادام سبحانه هو الأمر : لا تخش أعداء الله لأنه زرع في قلوبهم اليأس من أن ينسى المسلمون المنهج ، أو أن يتزيدوا في الدين ، أو يكتموا الدين ، فهم لا يعرفونه ولا يزيدون فيه . إذن فالعيب كل العيب ألا تطبقوا منهج الله .

« اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الإسلام ديناً فمن اضطر في مخمصة غير متجانف لإثم فإن الله غفور رحيم » والإكمال هو أن يأتى الشيء على كماله ، وكمال الشيء باستيفاء أجزائه ، واستيفاء كل جزء للمراد منه . وقد أتم الله استمرار النعمة بتمام المنهج .

لقد رضى الحق الإسلام ديناً للمسلمين . ومادام رضى سبحانه الإسلام منهجاً ،
فلماذاكم أن يرتفع رأس ليقول : نستدرك على الله ؟ لأن الله قال : « أكملت »
فلا نقص . وقال : « أتممت » فلا زيادة . وعندما يأتى من يقول : إن التشريع
الإسلامى لا يتناسب العصر . ترد : إن الإسلام يتناسب كل عصر ، وإياك أن
تستدرك على الله ؟ لأنك يمثل هذا القول تريد أن تقول : إن الله قد غفل عن كذا
وأريد أن أصوب الله ، وسبحانه قال : « أكملت » فلا تزيد ، وقال : « أتممت »
فلا تستدرك ، وقال : « ورضيت » فمن يخالف ذلك فقد غلب رضاء على رضا
ربه .

إن الخالق سبحانه هو أعلم بخلقه تمام العلم ، ويعلم جل وعلا أن الخلق ذو
أغيار ، وقد نظراً عليهم ظروف تحمل . لطبق المنهج بهذا فيه عسيراً عليهم أو متعديراً
فلا يترك لهم أن يترخصوا هم ، بل الذى يرخص ، فلا يقول أحد : إن هذه
مسألة ليست فى طاعتنا . فصاعة علم الحق أن هناك أمراً ليس فى طاقة المسلم فقد
خففه من البداية . ومادامنا ذوى أغيار ، وصاحب الأغيار يتنقل مرة من قوة إلى
ضعف ، ومن وجود إلى عدم ، ومن عزة إلى ذلة ، لذلك قدر سبحانه أن يكون من
المؤمنين بهذا المنهج الكامل من لا يستطيع القيام لمريض أو مغمصة ، فرخص لنا
سبحانه وتعالى : « فمن اضطر فى مغمصة غير متجانف لإثم فإن الله غفور رحيم » .

إذن فالخلق قد ذكر أن شيئاً من الأغيار قد بطراً على النفس البشرية ، ومادام
استبقاء الحياة يتطلب القوة ، والإنسان قد يمر بمغمصة وهى المجاعة التى تسبب
الضغور فى البطن ، هنا يرخص الحق للجائع فى مغمصة أن يأكل الميتة أو ما فى
حكمها بشرط الاضطرار لاستبقاء الحياة ، فلا يقول واحد على سبيل المثال :

أنا مضطر لأن أتعامل مع البنك بالربا لأنى أريد أن أتاخر فى مائة ألف جنيه وليس
معى إلا ألف جنيه . وهذا ما هر حادث فى كل الناس . هنا أقول : لا . عليك
بالتجارة فى الألف التى تملكها ولا تقل أنا مضطر للتعامل فى الربا . فالمضطر هو الذى
يعيش فى مجاعة وإن لم يفعل ذلك يموت أو يموت من يعول . وقد رخص الشرع
للإنسان الذى لا يملك مالا أن يفترض من المراهى إن لم يجد من يقرضه ليشترى دواء
أو طعاماً أو شيئاً يضطر إليه لنفسه أو لمن يعول . والإثم هنا يكون على المراهى ،
لا على المقرض لأنه مضطر .

ولذلك قال الحق : « فمن اضطر في خَمَصَة غير متجانف لإثم » ، أى أنه كاره للإثم وإن ذهب إليه . ولذلك يباح للمضطر على قدر دفع الضرورة . لدرجة أن رجال الشريعة قالوا : إن على الإنسان المضطر ألا يأكل من الميتة أو ما في حكمها بالقدر الذى يشبع ، بل يأخذ أقل الطعام الذى يمسك عليه ريقه ويبقى حياته فقط . فإذا كان يسير في الصحراء فعليه ألا يأخذ من الميتة أو ما في حكمها إلا قدرأ يسيراً لأنه لا يجد شيئاً يتقوت به .

إذن فمعنى اضطر في خَمَصَة شرط أن يكون غير متجانف لإثم ، أى لا يكون مائلاً إلى الإثم فرحابه ، فعليه ألا يأخذ إلا على قدر الضرورة . وما دام على قدر الضرورة فهو لن يحمل معه من هذه الأشياء المحرمة إلا ما يقيم أروحه ويمسك روحه . والمضطر هو من فقد الأسباب البشرية . وسبحانه وتعالى قد بسط أسبابه في الكون ومد بها يديه إلى خلقه ، وأمر الأسباب : استجيبى لهم مؤمنين كانوا أو كافرين . فالذى يزرع ويحسن الزراعة والرى والبذر والحراث فله يعطيه ، والذى يتقن عمله كتاجر تتسع تجارته وتزيد أرباحه .

﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِهٗ

مِنْهَا ﴾

(من الآية ٢٠ سورة الشورى)

إن عطاء الأسباب هو عطاء الربوبية . والمضطر هو من فقد أسبابه . ولذلك فالحق يجب المضطر إذا دعه . وقد يقول قائل : إننى أدعو الله ولا يجيبني . ونقول : إنك غير مضطر لأنك تدعو - على سبيل المثال - بأن تسكن في قصر بدلاً من الشقة التى تسكنها ، وأنت تدعو بأن يعطيك الله سيارة فاخرة وأنت تملك وسيلة مواصلات عادية . فالمضطر - إذن - هو الذى فقد الأسباب ومقومات الحياة .

﴿ أَمْ نَجِيبُ الْمُضْطَرُّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ ﴾

(من الآية ٦٢ سورة النمل)

وقد ضربنا من قبل المثل - وله المثل الأعلى - بتاجر يستورد بضائع تصله من الخارج في صناديق ثقيلة . تحملها السيارات الضخمة ، ويقوم أحد العمال أمامه بحمل صندوق ضخم ، فغلب الصندوق العامل . وهنا يقفز التاجر ليسند العامل .

هذه هي المساندة في المجال البشري ، إذن فلا يرّد واحد أسباب الله من يله ويقول
من بعد ذلك : يارب أعني ، لأن الله في تلك اللحظة يوضح للعبد : إن عندك
أسباب ومادامت أسباب موجودة ، فلا تطلب من ذاتي إلا بعد أن تنفذ أسبابي من
عندك ، لذلك يباح للمضطّر أن يأخذ القدر الذي يرّد به السوء عن نفسه .

« فمن اضطر في مخمصة غير متجانف لإثم فإن الله غفور رحيم » وملازم سبحانه
قد رخص لنا ذلك ، فما الداعي أن يذيل الآية بمخفّرة ورحمة ؟ ولنفهم أن الإنسان
يأخذ الغفر مرة على أنه ستر العقاب عنه ، وقد يكون الغفر ستر الذنب عن العبد لأن
الله رحيم . وهذا ما يشرح لنا ما قاله الحق لرسوله :

﴿ لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ ﴾

(من الآية ٢ سورة الفتح)

فسبحانه يغفر بستر العقاب ، ويقدم الغفر لستر الذنب فلا يفارقه الإنسان ويقول
الحق بعد ذلك :

﴿ يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ قُلْ أُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبَاتُ
وَمَا عَلَّمْتُكُمْ مِنَ الْجَوَارِجِ مُكَلِّبِينَ يُعَلِّمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ
اللَّهُ فَكُلُوا مِمَّا آتَاكُم مِّنْهُنَّ وَاصْبِرُوا لَهَا إِنَّ اللَّهَ
سَرِيعُ الْحِسَابِ ١ ﴾

فبعد أن بين الحق ما حرم وما أحل ، نجد أن المخلّئ غير محصور ، بل المحصور
هو المحرم ؛ لأن الحق حينما حرم عشرة أشياء ، فإن هذه الأشياء العشرة ليست هي
كل الموجودات في الكون ، فالموجودات في الكون كثيرة . وسبحانه وتعالى حين خلق
آدم وجعله يتناسل ويتكاثر للخلافة في الأرض ؛ قدر في هذه الأرض مفومات
استبقاه الحياة لذلك النوع .

والاستبقاء نوعان : استبقاء حياة الذات للإنسان ، واستبقاء حياة نوع الإنسان ، واستبقاء حياة الذات تكون بالتنفس والشراب والطعام ، واستبقاء حياة النوع تكون بالإنكاح والتناسل .

إذن يوجد بقاء ان لاستمرار الخلافة : البقاء الأول : أن تبقى الحياة وذلك بمقوماتها ، والبقاء الثانى : أن يبقى نوع الحى وذلك بالتكاثر . وحتى تبقى الحياة ويتكاثر الإنسان لا بد من وجود أشياء وأجناس تخدم الإنسان وتعطيه الطاقة . وطماننا سبحانه وتعالى على الرزق حينها قال :

﴿ قُلْ أُنْكِرُ لَكُمْ قُرُونًا بِأَلَيْسَ خَلْقُ الْأَرْضِ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُمُ أَنْدَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ ١٠ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ مِنْ فَوْقِهَا وَبَرَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً لِقَائِهِمْ ١١ ثُمَّ أَسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ ١٢ ﴾

(سورة فصلت)

وهو بذلك يخبرنا بأنه قدر فى الأرض أقواتها ، وقدر هذه الأقوات للإنسان الخليفة فى الأرض ، لتبقى الإنسان لهذه الحياة ، ويبقى الإنسان نوعه بالإنكاح . وحين يعد العبد النعم التى وفرها له الحق يجدها لا تحصى . ولم يحلوا الإنسان على طول تاريخه أن يحسب ويحصى نعم الله فى الأرض ؛ لأن الإقبال على الإحصاء يكون نتيجة المظنة بالقدرة على الإحاطة بالنعم . وقد عرف الإنسان بداية أنه لا يقدر على الإحاطة بنعم الله ؛ فلم يجرؤ أحد على أن يجدها . ولذلك قال الحق سبحانه :

﴿ وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا ﴾

(من الآية ٣٤ سورة إبراهيم)

وقد استخدم « إن » وهى للأمر المشكوك فيه . إذن فهى نعم كثيرة لا تقدر على إحصائها . ونسأل : أيقول الحق لنا النعم المحللة أم الأشياء المحرمة ؟ وبما أن المحلل كثير لا نهاية له ، وبما أن المحرم محصور ؛ لذلك يورد لنا الأشياء المحرمة . وقد بين لنا الحق عشرة أشياء محرمة من النعم . ونلاحظ أن الحق سبحانه وتعالى

حينما تكلم عن عدم قدرة الإنسان على إحصاء نعمه سبحانه وتعالى قال في آية :

﴿ وَإِنْ تُعْذِرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تُحْصَوْهَا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ ٢٤ ﴾

(سورة إبراهيم)

وقال في آية أخرى :

﴿ وَإِنْ تُعْذِرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصَوْهَا إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ١٥ ﴾

(سورة النحل)

وظاهر كلام النفس يقول : إنها عبارات تقال وتكرر ، ولكننا نقول : يجب أن ننسب إلى أن النعمة تحتاج إلى من يعطيها وهو المنعم ، ومن تعطى له وهو المتعم عليه . إذن فتحت أمام ثلاثة عناصر : نعمة ، ومُنعم ، ومُتعم عليه . أما من جهة النعمة وأفرادها فلن يقدم البشر على إحصائها لأنها فوق الحصر . ومن جهة المتعم فهو غفور رحيم . ومن جهة النعمة عليه فهو ظلوم كفار . لماذا يأبى الله لنا بمثل هذه الحقائق ؟

إنه سبحانه لو عاملنا بكفرنا وجحودنا وظلمنا لمنع النعمة ، ولكن استدانة نعمة الله علينا فضل منه ورحمة لأنها تشملنا حتى ولو كنا ظالمين وكنا كفارا ؛ لذلك كان من اللازم أن يأبى بهاتين الآيتين ، فمن ناحية النعمة لن نقدر على حصرها . ومن ناحية المتعم فهو غفور رحيم . ومن ناحية المتعم عليه فهو ظلوم كفار . ولذلك فعندما يرتكب الإنسان ذنبا فإن أهل الإيمان يقولون له : لا تيأس ؛ فربك هو ، هو ، إن غفور رحيم . ولذلك لا ننسحق أيها العبد أن تطلب من ربك شيئا على الرغم من محصيتك ، فانه غفور رحيم . وعندما ننظر إلى مقومات الأشياء ، فإننا نعرف المقوم الأساسي .

لكن هناك مقومات تخدم المقوم الأساسي . ومثال ذلك نحن نأخذ القمح وننودسه ، ونصنع من حبوب القمح دقيقا لنصنع منه خبزا . ويحتاج القمح إلى مقومات كثيرة حتى يخرج من الأرض - وهو مفهوم أساسي - إن القمح يحتاج إلى ري منتظم وحرث وخلاف ذلك ، إذن فالذي خلقنا قدر لنا هذه الأشياء ، وسلام قد قدم لنا كل هذه الأشياء ، فعلينا أن نسمع تعاليمه . وهو قد أوضح : إياك أن تظن أن كل ما خلقت من خلق قاتا مجله لك ؛ لأنى قد أخلق خلقا ليس من طيعته أو

تتناوله ، وليس من طبيعتك أن تتناوله ، ولكن لهذا المخلوق عمل فيها تتناوله كالحرث والرى والتسميد للقمح ، إنها وسائل وأسباب للحصول عليه . فإذا ما قال قائل : مادام هو سبحانه قد خلق هذه المحرمات فلماذا حرمها ؟

ونقول : هذه الأشياء ليس لها عمل مباشر فيك ولكن لها عمل آخر في الكون . وإذا كنا نحن البشر نصنع آلة ما ، ويقول المخترع لنا : قد صنعت هذه الآلة - على سبيل المثال - لتدار بالديزل ، وآلة أخرى تدار بالبنزين ، والبنزين أنواع ، ولوجئنا للآلة التي تدار ببنزين ووضعنا لها سولارا ، ما الذي يحدث لها ؟ إنها تفسد ، هذا في المجال البشرى فما بالنا بمخالق البشر ؟

لقد صنع الحق صنعته وهو الإنسان ووضع المواصفات التي تدير هذه الآلة ، وعلينا أن نخضع لتعاليمه حتى لا نفسد حياتنا فلا نخرج عن تلك التعاليم ، لأنك عندما تخالف وتخرج عما وضعته لصنعتك من نظام ، فالآلة التي من صناعتك تفسد .

وفي حياتنا آلاف الأمثلة . فالذي صنع الكهرباء ووضع العلامات للأسلاك السالبة والأسلاك الموجبة ، لتأخذ الضوء أو الحركة . وإذا ما حدث خطأ في هذه التوصيلات الكهربائية ؛ ففاجأ بحدوث قطع في الكهرباء ، وقد تحدث حرائق نتيجة شرارة من الاتصال الخاطيء .

إذاً فكل تكاثر وإنجاب من كل سالب وموجب أى ذكر وأنثى لا بد أن يكون على مواصفات من صنعه وإلا يحدث قطع ودمار ، فإن تزوجنا بشرع الله ورسوله ، استقامت الحياة ، وإن حدث شيء على غير شرع الله ، تشتعل الحرائق في الكون .

ولذلك نحمد العجب أمامك عندما تشهد عقد قران ، نحمد ولى الزوجة وهو مهتمش منشراح بوجه الدعوات للناس لأن شابا جاء يتزوج ابنته ويقدم الحلوى ، لكن لو كانت هذه العروس تجلس في المنزل وحاول شاب أن يتلصص لرؤيتها ، فما الذي يحدث في قلب والدها ؟ إنه يغلى من الضيق والغضب والتوتر ومن الذى يتلصص لأنه ذهب إلى الفتاة بغير ما أحل الخالق . لكن عندما يلقى الباب ويخطبها من أبيها ؛

فالآب يفرح . فقد جاء في الأثر : (جدد الحلال أنف الضربة) .

وسجد الأب ينتقل من موقف الغيرة إلى موقف الفرح يوم زفاف ابنته ، وتذهب الأم صباح اليوم التالي للزفاف لترى حالة ابنتها ولتطمئن ، هل الابنة سعيدة أو لا إذن . فلا يقولن أحد: إن الله خلق أشياء فليأذا حرمها ؟ ، لأن الله خلق تلك الأشياء وطأ عمل فيها أحل . ومادام سبحانه قد جعل لهذه الأشياء عملاً فيها أحل . فلي لك دخل إلا بالحلال .

وذلك يقول الحق رداً على تساؤل المؤمنين : « يسألونك ماذا أحل لهم قل أح لكم الطيبات » أي أن كل طيب قد حله الله ، وكل خبيث حرمه الله ، فلا تقولن هذا طيب فيجب أن يكون حلالاً ، وهذا خبيث فيجب أن يكون حراماً . ولكل قل : هذا حلال فيجب أن يكون طيباً ، وهذا حرام فيجب أن يكون خبيثاً . وإيا أن تحكم أولاً بأن هذا طيب وهذا خبيث ثم نبى على ذلك التحريم والتحليل فأنت لا تعرف مثلاً يعرف خالفك عن كيفية وجدوى ترتيب الأشياء بالنسبة لك حتى لا تقع في دائرة الذين يستطيون المسائل الضارة ؛ كهؤلاء الذين يتناولوا المخدرات والسموم والخمور . بل يجب أن تفرص على فهم ما أحل الله فستر طيباً ، وترفض ما حرم الله لأنه خبيث ، فلا تنظر أبداً أن كل طيب ظاهرياً مما لك ، لأن هذا الشيء الطيب في ظاهره قد يكون خبيثاً .

وعليك أن تترك تحديد الطيب والخبيث لخالفك ، فهو أدري بك وبالمناسب لك لَمَا أنت فتعرف الشيء الطيب من تحليل الله له . وتعرف الخبيث من تحريم الله له والحكم هنا يكون للتكليف ، فإنه هو الذى خلق ، والله هو الذى يعلم الصالح للإنسان . فالمسألة إذن ليست العناصر ؛ ولكنها إرادة الخالق لتلك العناصر . فم الذى قدر فهلى .

الخلاصة إذن في هذا الموضوع هي : أن الحق أحل للمؤمنين الطيبات وكل شئ أحله الله يكون طيباً ، وكل شئ حرمه الله يكون خبيثاً ، فلا تنظر أنت إلى الآر البشرية التى يقول بعضها على شئ أنه طيب فيكون حلالاً ، وإن ذلك الشئ خبي فيكون حراماً ، فأنت وغيرك من البشر لا تعرفون ترتيب الأشياء ولا فائدة

ولا مضرتها بالنسبة لك . والدليل : أن البشر يتدخلون في بعض الأحيان في تحريم أشياء بالنسبة لبعضهم البعض ، فنجد الطبيب يقول للمريض : أنت مريض بالسكر فلا يصح أن تتناول المشروبات والسكريات .

فإذا كنا نسمع كلام الطبيب وهو من البشر ، أفلا يجدر بنا أن نستحي ونستمع لأمر الخالق ؟ بل نتجاسر ونسأل : لماذا حرمت علينا يا رب الشيء الفلاني ؟ وقد يخطئ الطبيب لكن الله لا يمكن أن يخطئ . فهو ربنا المأمون علينا ، فما أحله الله يكون الطيب وما حرمه يكون الخبيث ، وهذه قضية يتعرض لها أناس كثيرون ، فعلى سبيل المثال نسمع من يستشهد بالاستشهاد الخاطئ وفي غير موضوعه بقول الحق :

﴿ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ﴾

(من الآية ٢٨٦ سورة البقرة)

ويقول : إن عمل يأخذ كل وقته . ولا فسحة عندي لإقامة الصلاة ، والله لم يكلفنا إلا ما في الوسع . ونقول : وهل أنت تقدر الوسع وتبني التكليف عليه ؟ لا . عليك أن تسأل نفسك : أكلفك الله بالصلاة أم لا ؟ . فإذا كان الحق قد كلفك بالصلاة ، وغيرها من أركان الإسلام فهو الذي علم وسع الإنسان في العمل . ويجب أن تقدم التكليف أولاً لتعرف طاقة الوسع من بعد ذلك . وكذلك أسأل نفسك عما حلله الله وأعرف أنه طيب وما حرمه الله فهو خبيث .

« بالونك ماذا أحل لهم قل أحل لكم الطيبات » وإذا سألنا ما تلك الطيبات ؟ عرفنا أنها غير ما حرم الله ، فكل غير محرم طيب ، أو أنهم سألوا عن أشياء سيكون الجواب السابق هو الإجابة الطبيعية لها ، وقدم الله الإجمال الذي سبق أن شرحناه . وبعد ذلك يكون المستول عنه في مسألة الصيد بالكلاب ، فجاء لهم بالبيان في مسألة الصيد بالكلاب . وكانت تلك مسألة مشهورة عند العرب في الجاهلية ، وكذلك صيد الطيور . فقال : « قل أحل لكم الطيبات وما علمتم من الجوارح » فقد وضع الحق القضية العامة أولاً ، ثم خصص بعد ذلك .

لقد كانت مسألة صيد الجوارح موضوع سؤال من عدي بن حاتم - رضي الله عنه - عن الصيد بالكلاب وبالطيور . وعلينا أن نحسن الفهم عن القرآن بحسن

فهم عن النص ، فالحق يقول هنا : « أحل لكم الطيبات وما حَلَّمْتُم من الجوارح » هل الكلاب والفهود والنمور التي تصطاد بواسطتها هي المحللة لنا لأننا علمناها لصيد ؟ لا . « أحل لكم الطيبات » هي قضية منتهية . وبعد ذلك فهنا كلام جديد ر : « وما علمتم من الجوارح مكللين تعلمونن عما علمكم الله فكلوا مما أمسكن بليكم » .

إذن فالذي أحل هو ما أمسكت ما علمت من الجوارح ، وليست الجوارح التي يعلمها لإنسان ، أي أن الحق أحل لنا الطيبات وأكل ما أمسكت علينا الكلاب التي علمناها لصيد . وه الجوارح « مفردة » جراح « ومعناها » كاسب » ، ولذلك تسمى أيدينا جوارح ، وعيوننا جوارح ، وأذاننا جوارح ؛ لأننا نكسب بها المبركات . فالعين بارحة نكسب الرزق ، والأذن جارحة نكسب المسموع . والأنف جارحة نكسب لشعوم . واللمس جارحة لأننا نكسب بها اللموس . ويقول الحق سبحانه وتعالى :

﴿ وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ ﴾

(من الآية ٦٠ سورة الأنعام)

وه « ما جرحتم » أي ما كسبت ، إذن فالجارحة هي الكاسبة . وقوله الحق : وما علمتم من الجوارح « مقصود به الحيوانات التي نعلمها كيف تصطاد لنا ، سميت جوارح ، لأنها كاسبة لأصحابها الصيد ، فالإنسان يطلقها لنكسب له لصيد ، أو أنها في الغالب تخرج ما اصطادته . وكلا المعنيين يصح ويعبر .

والأصل في ما غَلَّمَ الإنسان من الجوارح هو الكلاب ، والحق بالكلاب غيرها مثل لفهود والنمور والصفور . والحق قال : « وما علمتم من الجوارح مكللين تعلمونن ما علمكم الله » أي ما بذلتم من جهد في تدريب هذه الجوارح للصيد ، فالإنسان يطلق الكلب أو الصقر ليصطاد ، لكنه يقوم - أولاً - بتدريب الحيوان على ذلك .

ومثال ذلك : عندما يقوم مدرب القروود بتدريب كل فرد على الألعاب المختلفة ، كذلك مدرب « السيرك » الذي يقوم بتدريب الأسود والقبيلة ، فهذا الفيل المضخم تفت بأربعة أرجل على اسطوانة فطرها متر واحد ، وذلك كله ممكن بالتدريب بما علمكم الله وأتممكم أيها البشر وبما أعطاكم من طول البال وسعة الحيلة .

وننتبه هنا إلى نقطة هامة : إن الإنسان يقوم بتدريب الحيوان على ألعاب ومهام مختلفة ولكن الفيل - على سبيل المثال - لا يقدر على تدريب ابنه الفيل الصغير على الألعاب نفسها . وهذا هو الفارق بين الإنسان والفيل ، فابن الإنسان يتعلم من والده وقد يتفوق عليه ، لكن تدريب الحيوان مقصور على الحيوان نفسه ولا يتعداه إلى غيره من الحيوانات من الجنس نفسه أو الثرية فلا يستطيع الحيوان الذي درّبه ورؤيته وعلمته أن ينقل ذلك إلى ذريته ونسله فلا يستطيع أن يعلم ابنه .

وكلمة « مكلب » تعنى الإنسان الذى يعلم الكلاب ويدربها على عملية الصيد . وقال البعض : إن « مكلب » أى الرجل الذى يقتنى الكلاب ، لكننا نقول : إن الإنسان قد يقتنى الكلاب لكنه لا يقوم بتدريبها ، إذن المكلب هو الذى يحترف تدريب الكلاب ، ومثله مثل سائس الخيل الذى يدرب الخيل ، فالحصان يحتاج إلى تدريب قبل أن يمتطيه الإنسان أو قبل أن يستخدمه فى جر العربات .

ولماذا ذكر الله « المكليين » ولم يذكر مدرّبي الفهود ؟ . لأن الغالب أن الكلب شبه مستأنس ، أما استئناس الفهد فأمر صعب بعض الشيء . وه « مكليين » تعنى المنقطعين لتعليم الكلاب عملية الصيد . ويعرف معلم الكلاب أن الكلب قد تعلم الصيد بأنه إذا ما أغراه بالصيد فإن الكلب يذهب إليه . وإذا ما زجره المدرب فهو يرجع من الطريق . وإذا ما ذهب الكلب إلى الصيد بعد تعليمه وتدريبه وأمره المدرب أن يحمل الصيد ويأتى ، فالكلب يطيع الأمر . ويأتى بالصيد سليماً ولا يأكل منه . فهذه أمانة وعلامة على أن الكلب تعلم الصيد ويمكن تلخيصها فى هذه الخطوات : إذا أرسلته للصيد ذهب ، وإذا زجرته انزجر ، وإذا استدعته جاء ويأتى بالصيد سليماً لا يأكل منه . فإن أكل الكلب من الصيد فهو غير معلم ، لأنه أمسك الصيد على نفسه ، ولم يمسكه على صاحبه . ولذلك حدد الحق عملية الصيد بقوله عن الحيوانات التى تؤدى هذه المهمة : « بما أمسكن عليكم » .

ومن ضمن عملية التدريب هناك إطار إيمان ، فالتدريب العضل هو عملية يعلمها المكلب للمكلب ، أما الإطار الإيماني فهو ذكر اسم الله على الصيد : « واذكروا اسم الله عليه » وذلك حتى يكون الصيد حلالاً ، ولا يقع فى دائرة « ما أهل لغير الله به » . وإذا ما هجم الكلب على الصيد وقتله ، يكون الصيد حلالاً ، إن كان

صاحب الكلب قد قال : « بسم الله والله أكبر » قبل أن يرسل الكلب إلى الصيد . إن لم يذكر اسم الله فعليه أن ينتظر إلى أن يعود الكلب بالصيد ، فإن كان في الصيد حياة فليذكه أي يذبحه ، ويذكر اسم الله ، وإن مات الصيد قبل ذلك فلا يأكل منه . وكذلك إذا ما اصطاد الإنسان بالبنقية . . إن ذكر اسم الله أولاً وقبل أن يطلق الرصاصة فليأكل من الصيد .

« يسألونك ماذا أحل لهم قل أحل لكم الطيبات » هذه هي القضية العامة ، من بعد ذلك يحدد لنا الحق ألا نأكل الكلاب ، ولكن هذه الكلاب التي نعلمها لصيد وتصطاد لنا ما نأكله بشرط أن نذكر اسم الله على الصيد قبل إطلاق الكلب للصيد ، أو بعد أن تذبح الصيد الذي اصطاده الكلب ، فذكر اسم الله مسألة سياسية في تناول النعم ، لأننا نذكر المذل والمسخر ، ولا يصح أن نأخذ النعمة من وراء صاحبها دون أن نتذكره بكلمة .^(١)

ويذيل الحق الآية بقوله : « واتقوا الله إن الله سريع الحساب » وتقوى الله في هذا المجال تعني ألا يؤدي الإنسان هذه الأمور شكلياً ، وعلى المؤمن أن يتقى الله في تنفيذ وأمره بنية خالصة ودقة سلوك ، لأنه سبحانه سريع الحساب بأكثر من معنى ، فهاهنا قالت دينك فهي متتهية . وما دام الموت هو نهاية الحياة للحياة قصيرة بالنسبة للفرد . إياك أن تستغل عمر الدنيا ، لأن عمر الدنيا لك ولغيرك فلا تحسب الأمر بالنسبة لك على أسس عمر غيرك الذي قد يطول عن عمرك . إذن مدة الحياة محدودة ، وما دام الموت قد جاء ، فعل المؤمن أن يتذكر قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا مات أحدكم فقد قامت قيامته »^(٢) .

والإنسان منا يعرف من غير القرآن أن الموت مثل النوم . لا يعرف الإنسان منا ثم ساعة قد نامها ، ونعرف من خبر أهل الكهف أنهم تساءلوا فيما بينهم :

﴿ وَكَذَلِكَ بَعَثْنَاهُمْ لِيَتَسَاءَلُوا بَيْنَهُمْ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ كَمْ لَبِثْتُمْ قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ

١ . ذهب بعض الفقهاء إلى حل الأكل من النجاسة أو الصيد الذي لم يذكر اسم الله عليه والآخر بالنسبة عند الأكل . هنا إذا لم يكن الذبح أو الصيد قد فعل فيه لغير الله .

٢ . ابن أبي الدنيا في الموت والخرج من بعض المناسبات في كثر المعالي ، والمزيد في فضله السلفه الثقلين .

يَوْمَ قَالُوا رَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَا لَيْفَتُمْ ﴿١﴾

(من الآية ١٩ سورة الكهف)

إذن هم لم يبينوا أنهم ناموا ثلاثمائة عام وتسعة أعوام إلا بعد أن سألوا، وكذلك من يموت فهو لن يدري كم مات إلا يوم البعث . أو أنه سبحانه سريع الحساب أى أن له حساباً قبل حساب الآخرة ، وهو حساب الدنيا . فعندما يرتكب العبد المخالفات التى نهى عنها الله ، ويأكل غير ما حلل الله ، فهو سبحانه قادر على أن يجازى العبد في الدنيا في نفسه بالأمراض أو التعب أو المرض النفسى ، ويقف الأطباء أمام حالته حائرين . وقوله الحق : « إن الله سريع الحساب » يصح أن تكون السرعة في الحساب في الدنيا ويصح أن تكون في الآخرة .

أو أنه سبحانه سريع الحساب بمعنى أنه يحاسب الجميع في أقل من لمح البصر ، فالبعض يظن ظناً خاطئاً أنهم سيقفون يوم القيامة في طابور طويل ليتلقى كل واحد حسابه . لا ، هو سبحانه يحاسب الجميع بسرعة تناسب طلاقة قدرته . ولذلك عندما سئل الإمام على - كرم الله وجهه - : كيف سيحاسب الله كل الناس في وقت واحد ويقال إن مقداره كنصف يوم من أيام البشر ؟ . فقال الإمام على : فكما يرزقهم جميعاً في وقت واحد هو قادر على حسابهم في وقت واحد .

فسبحانه لم يجعل البشر نقف طابوراً في الرزق ، بل كل واحد ينفس وكل واحد يأكل ، وكل إنسان يسعى في أرض الله لينال من فضله . ولا أحد يقدر على أن يحسب الزمن على الله ، لأن الزمن إنما يحسب على الذى يحدث الحدث وقدرته عاجزة ، لذلك يحتاج إلى زمن .

إننا عندما ننقل حجراً متوسط الحجم من مكانه فإن ذلك لا يكلف الرجل القوى إلا بعضاً من قوته ، لكن هذا العمل بالنسبة لطفل صغير يحتاج إلى وقت طويل ، فما بالنا بخالق الإنسان والكون ؟ وما بالنا بالفاعل الذى هو قوة القوى ؟ هو لا يحتاج إلى زمن ، وهو سريع الحساب بكل المعاني .

ومن بعد ذلك يقول الحق :

يَوْمَ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا
الْكِتَابَ حَلَلٌ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ حَلَلٌ لَهُمْ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ
الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ
إِذَا تَزَنَّجُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ مُحْصَيْنٍ غَيْرَ مُسَفِّحِينَ
وَلَا مُتَّخِذِي أَخْدَانٍ وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ
عَمَلُهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٥﴾

سبحانه يبدأ الآية بتكرار الأمر السابق : « اليوم أحل لكم الطيبات » . واعاده حتى يؤكد على أن الإنسان لا يصح أن ينظر إلى الأمر الطيب إلا من زاوية أنه محلل من الله .

وبعد أن تكلم الحق سبحانه عن كيفية تناول المحللات ، وأسلوب التعامل مع الصيد . نال هنا لوقفة ، فسبحانه يقول : « وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم وطعامكم حل لهم » فهل كل طعام أهل الكتاب حل لنا ؟ إن بعضهم يأكل الخنزير . لا ، بل الحلال من طعام أهل الكتاب هو الطعام الذي يكون من جنس ما أحل الله لكم ، ولا يستقيم أن يستكف الإنسان من أنه طعام أهل كتاب ، لأن الحق سبحانه وتعالى يريد أن يجعل من الإنسان الذي ارتبط بالسوء ارتباطاً حقيقياً كالسليمن . ومن ارتبطوا بالسوء وإن اختلف تصورههم لله . يريد سبحانه أن يكون بينهم نوع من الاتصال لأنهم ارتبطوا جميعاً بالسوء ، ويجب أن يعملوا على قلبه ما فعلهم من إيمان باتصال الأرض بالسوء .

إياك أن تقول بمقاطعة أهل الكتاب لا ، ولكن انظر إلى طعامهم فإن كان من جنس الطعام المحلل في الإسلام فهو حلال . ولا يصح أن تمنع واحداً من أهل الكتاب من طعامك ، لأن الله يريد أن ينشئ شيئاً من الألفة يتناسب مع الناس الذين سبق أن السوء لها تشريع فيهم ويعترفون بالإله وإن اختلفوا في تصوره .